

Intervención Sinodal

+ VICTOR HUGO PALMA PAUL
Obispo de Escuintla, Guatemala

XII Asamblea General del Sínodo de los Obispos
“LA PALABRA DE DIOS EN LA VIDA Y EN LA MISION DE LA IGLESIA”
Roma 5 – 26 de Octubre del 2008

*La Palabra de Dios empobrecida:
del Fundamentalismo a un nuevo Gnosticismo*

Sobre el No. 29

Segunda Parte:
La Palabra de Dios en la vida de la Iglesia

Del Capítulo IV:
La Palabra de Dios vivifica la Iglesia

“LA PALABRA DE DIOS EMPOBRECIDA: DEL FUNDAMENTALISMO A UN NUEVO Gnosticismo”

Premisa inicial

El maravilloso evento Sinodal al que asistimos producirá sin duda, un enorme y positivo impulso a la proclamación y vivencia de la Palabra de Dios en la Iglesia. Sin embargo dicha proclamación y vivencia encontrarán en Occidente un panorama sombrío en el campo bíblico: si ya las infinitas derivadas de las comunidades cristianas nacidas de la Reforma Protestante¹ hacen arduo el camino ecuménico en el tema de la Palabra de Dios, peor aún se encuentra el ambiente producido por utilización abusiva de la Biblia no solo por las sectas fundamentalistas de corte neo-pentecostal y el fenómeno del fundamentalismo ya aludido por el No. 29 del *Instrumentum laboris* sino también por una verdadera institucionalización de servicios pseudo-religiosos que hacen de la Biblia el fundamento para proponer una comprensión de la vida y de fe cristiana del todo reñidas con la esencia del cristianismo como indica el No. 56 al que también me refiero en esta intervención. Todo ello en detrimento del avance y de los logros de la hermosa e irrenunciable tarea ecuménica².

En la explicación del surgimiento y expansión de este fenómeno innegablemente creciente está el complejo marco cultural-antropológico del s. XXI: si bien el mundo es menos “institucional y culturalmente religioso” respecto de la antigüedad, asistimos a verdadero **neo-gnosticismo** en cuanto aquellas aspiraciones de una “salvación” como realización del mito clásico (es decir “antropocéntrica”) ahora se traducen en las aspiraciones de “superación material, actualización, reinención de sí mismo”, pérdida de la dimensión escatológica de la existencia cristiana, etc. a las que sirve esta “nueva gnosis” que utilizan penosamente la Biblia para sus “fines extraños a la fe cristiana”³.

Especialmente en las regiones sociológicamente emergentes o pobres de América Latina, la necesidad de una cosmovisión económica y –para algunos- también religiosa que ayude a superar los temas conflictivos de la pobreza, de la corrupción administrativa, de la frustración económica y confusión ética del continente, crea todo un campo propicio para

¹ Sobre la nomenclatura de las mismas, cfr. CONGREGACION DE LA FE, *Respuesta a ciertas preguntas sobre algunos aspectos de la Doctrina de la Iglesia* 29 de Junio de 2007.

² Clásicamente los autores coinciden a inicios del Tercer Milenio en diferenciar naturalmente las sectas de las Comunidades cristianas que continúan guardando los elementos del *Depositum Fidei* y que han sido definidas como aptas para el diálogo ecuménico por diversos documentos del Magisterio conciliar y pontificio (*LG* 14.15.22; *UR* 3.14.15.22-) *UUS* 13 y 14; *DI* 16-17, de aquellas que insisten ilegítimamente en llamarse a sí mismas “iglesias” y que penosamente que son llamadas así por la sociedad y los medios de comunicación social.

³ Cfr. *Instrumentum laboris*, 56

una hermenéutica instrumentalizadora de la Biblia para el logro de dichos fines. La reflexión de este tema, si bien muy amplio, debe servir para superarlo y concretizar a partir del “encuentro con Cristo en la Palabra”⁴ aquella Nueva Evangelización que se ve bloqueada entre otras realidades por la presencia de las sectas, pues: “*esa acción proselitista que las sectas y nuevos grupos religiosos desarrollan en no pocas partes de América, es un grave obstáculo para el esfuerzo evangelizador...La Iglesia Católica en América censura el proselitismo de las sectas y, por esta misma razón, su acción evangelizadora excluye el recurso a semejantes métodos. Al proponer el Evangelio de Cristo en toda su integridad, la actividad evangelizadora ha de respetar el santuario de la conciencia de cada individuo, en el que se presenta el diálogo decisivo, absolutamente persona, entre la gracia y la libertad del hombre...Los avances proselitistas de las sectas y de los nuevos grupos religiosos no pueden contemplarse con indiferencia...*”⁵.

La amplitud del tema al que alude claramente el No. 29 del *Instrumentum laboris* invita a todo un estudio centrado sobre la relación “Sectas y Biblia” es en parte el objetivo de la presente intervención y sobre el cual hay abundantes y cada vez mejores disertaciones⁶. Pero también se intenta subrayar precisamente aquellos de los “objetivos desviados con métodos extraños a la Iglesia” en el No. 56 sobre los que invita a poner atención dicho numeral⁷: ellos, para quienes habitamos en el entorno del mundo occidental americano son cada día un desafío esencial a toda posible tarea evangelizadora y constituyen parte importante de la Pastoral Bíblica y de toda la Evangelización, como nos lo ha advertido recientemente el Santo Padre Benedicto XVI⁸.

(1) De la hermenéutica de la Reforma Protestante a la deformación del en un “neo-gnosticismo” de tipo bíblico

Como sucede en problemática del “sectarismo” nacido de la diversidad de la interpretación del texto sagrado se dio incluso en mundo del Antiguo Testamento, y se da en otros ambientes que reportan su fe al “libro sagrado”, también en el caso de la Fe

⁴ Cfr. JUAN PABLO II, Exhortación apostólica postsinodal *Ecclesia in America* 12ss.

⁵ JUAN PABLO II, Exhortación apostólica postsinodal *Ecclesia in America* 73.

⁶ Para un cuadro sintético de “sectas y nuevos movimientos religiosos” que al fin y al cabo se entiende como “sectas” en general, ver FERRARI, G., *América Latina religiosa, parareligiosa, espiritualista y mágica en Sectas y nuevos movimientos religiosos*, op. cit., 169-182; para un estudio más amplio de los orígenes de las sectas en América Latina y su entorno cultural actual, SAMPEDRO NIETO, F., - ESCOBAR SORIANO, J.D., *Las Sectas: Análisis desde América Latina* Col. Autores 32, Bogotá, Eds. CELAM, 2003; igualmente GALINDO, F., *El Protestantismo fundamentalista: una experiencia ambigua para América Latina* Estella, Verbo Divino, 1992.

⁷ Anteriormente el documento de los *Lineamenta* aludía más ampliamente al problema: advertía de los riesgos de la interpretación arbitraria y reductiva como el fundamentalismo...Otros riesgos surgen de las relecturas “ideológicas” o simplemente humanas sin el sostén de la Fe...(cfr *Lineamenta*16)

⁸ Cfr BENEDETTO XVI *Discurso a los Obispos guatemaltecos en Visita ad Limina Apostolorum* (2 al 11 de Febrero del 2008); cfr. IDEM, *Discurso a los Obispos hondureños en Visita ad Limina Apostolorum* (1 a 7 de Septiembre del 2008).

cristiana neo-testamentaria la raíz es la misma: aún cuando “la palabra” es primordial para el conocimiento del camino de la salvación, **la ausencia de un criterio externo** –que en el caso de la Revelación cristiana es la Tradición viva- y de un “magisterio” **causan** incluso la división (sectarismo) al faltar ese ente interpretativo externo, siendo la misma “palabra del texto sagrado” rehén del subjetivismo y la ideologización más variada. El principio de la *sola Scriptura* que tuvo su institucionalización con la Reforma⁹ sigue teniendo hoy resultados lógicos, precisamente allí donde el cuidado por su ortodoxia no alcanza a llegar en la actual explosión de grupos religiosos. Esto naturalmente no es un capítulo nuevo en la *historia exegetica*: tiempos igualmente graves se encontraron al inicio de la fe cristiana y fueron afrontados por los Padres de la Iglesia.

Por ejemplo, ya en su tiempo Ireneo de Lyon encontraba un panorama desolador en la manipulación que de la Sagrada Escritura hacía la exégesis gnóstica¹⁰. A diferencia de lo que tuvo que enfrentar Justino en su debate sobre la interpretación más o menos literal del Antiguo Testamento por parte del judaísmo, a Ireneo en el debate anti-gnóstico le toca proponer la siempre necesaria referencia a la *regula fidei* y la vigencia del principio de la *analogia fidei* para lograr un marco externo a la mismas escrituras desde el cual se enriqueciera su comprensión con los datos de la Tradición Viva de la Iglesia y del mismo Magisterio no presentes textualmente en ellas¹¹. El problema no era aquel gnosticismo o “conocimiento de la Escritura según la Doctrina de los Apóstoles” recomendado por el mismo Ireneo¹² en la línea del “conocimiento místico” de Clemente de Alejandría sino el gnosticismo heterodoxo¹³ y la introducción de elementos extraños a la fe cristiana y al significado del mismo texto bíblico: en su caso, las cosmologías, las infinitas genealogías, etc. que menciona Pablo en el caso del mundo judeo-helenístico y pre-gnóstico (cfr 2Tm 4,3) ya más sistematizadas en la era sub-apostólica de los siglos II y III. Será posteriormente la grandeza exegética de Orígenes quien vuelva a proponer la necesidad de una referencia extra- bíblica en las enseñanzas dogmáticas de la Iglesia para lograr y no desviar la comprensión de la Sagrada Escritura. Para Orígenes “los huesos del Cordero pascual son un símbolo de los “dogmas santos de la Iglesia” ninguno de los cuales debe ser quebrado¹⁴.

⁹ Según M. LUTERO la primacía de la Palabra estaba acompañada de su “autonomía” hermenéutica: sea por su lugar absolutamente privilegiado pero excluyente en la vida del cristiano (*Primum et solum Verbum Deum studium esse* = en primer lugar y solamente se estudie la Palabra de Dios), como por la afirmación radical de la Escritura para ser comprendida sin referentes externos (*Sacra Scriptura est per se certissima, apertissima, facillima...sui ipsius interpres*: la Sagrada Escritura es en sí misma verdadera, abierta, fácil...es su propio intérprete): las referencias en GRECH, P., “Ermeneutica” en *Dizionario di Teologia Biblica* Cinisselo Balsamo (Milano) Edizioni Paoline, 474-475.

¹⁰ Cfr *Adversus haereses* y también en su *Epidexis*.

¹¹ Cfr ORBE, A., *Introducción a la Teología de los siglos II y III. Tomo II* en *Analecta Gregoriana*, Editrice Pontificia Università Gregoriana, 1987

¹² Cfr *Adversus haereses* IV, 33; PG 7,1077 B

¹³ Sobre la distinción de ambos, ver CAMELOT, Th., *Foi et gnose. Introduction á l'étude de la connaissance mystique chez Clément d'Alexandrie* Paris, 1945

¹⁴ Como destaca DE LUBAC, H. : “No contento con invocar la regla de las Escrituras, recurre constantemente a la regla de la Iglesia, a la fe de la Iglesia, a la predicación de la Iglesia, a la tradición de la Iglesia, a la doctrina de la Iglesia” cfr *Histoire et Esprit, l'intelligence de l'écriture d'après Origène*, París, 1950, p. 62, donde el autor da la indicación precisa de los textos de Orígenes citados.

Hoy in embargo, puede decirse que el mecanismo de una “neo-gnosis” se opera al interno del abuso bíblico mencionado y al servicio de ideologías derivadas por ejemplo, de los principios del capitalismo clásico, de las derivaciones del Calvinismo, etc., es decir, de ideologías o de verdaderos sistemas de pensamiento extraños¹⁵ basados en la deformación de las palabras bíblicas y al servicio de las ideas mencionadas –una especie de “alegorismo revivido”- tal y como debió enfrentar en su tiempo Tertuliano¹⁶. La razón inmediata y de influencia permanente perenne es clara: la anulación de los aportes de Ireneo por el principio de la *sola Scriptura* operado por la Reforma Protestante que inicio un efecto profundo en el campo de la comprensión y deducción de normas de vida desde la Sagrada Escritura a tal grado que las mismas Iglesias no católicas involucradas en el diálogo ecuménico ven con enorme preocupación la degeneración de la hermenéutica reformada y la llamada evangélica. ¿Hasta que punto?: hasta la utilización de la Palabra de Dios en los derivados de un fundamentalismo al servicio hoy por hoy de ideologías peligrosas como la llamada “teología de la prosperidad”¹⁷.

(2) La Palabra empobrecida en extremo y sometida al abuso de las exégesis materialistas y de un neo-gnosticismo impulsado en la mercadotecnia

De modo análogo a lo que ha ocurrido con la “utilización” de la Palabra de Dios por las ideologías que nutren muchas exégesis materialistas¹⁸ y todos sus derivados ideológicos y hoy culturalistas por ejemplo en América Latina, actualmente la atomización de los derivados de comunidades cristianas surgidas desde la Reforma Protestante y mejor dicho del Evangelismo pentecostal y neopentecostal manipula la traducción, la predicación y la aplicación existencial de la Palabra de Dios en infinitas formas como la ya mencionada “teología de la prosperidad” pero también en otros derivados suyos como la *magicización* del texto bíblico en una vuelta al fervor neopentecostal, sobre todo en los ambientes más sencillos y sociológicamente más frágiles aunque religiosamente muy activos.

En el primer caso, en la llamada “teología de la prosperidad” el abuso de la fundamentación bíblica es claramente una neo-gnosis:

- a. Se crea una plataforma de lenguaje “falsamente bíblico” orientado a la confusión con los intereses de beneficio económico¹⁹.

¹⁵ Cfr. No. 56 del *Instrumentum laboris*

¹⁶ Cfr DANIELOU, J., *Los orígenes del cristianismo latino* Madrid, Eds. Cristiandad, 2006.

¹⁷ “La teología de la prosperidad tiene un enfoque bíblico del todo equivocado” afirma entre muchas la comunidad metodista, cfr. CONSEJO EPISCOPAL DE LA IGLESIA METODISTA DE BRASIL, Agosto 2007.

¹⁸ Cfr PONTIFICIA COMISION BIBLICA *La interpretación de la Biblia en la Iglesia* Roma, 1995, Capítulo I: *Método y acercamientos para la interpretación*, especialmente las literales D = Desde las ciencias humanas, y E = Acercamiento contextual y F = Acercamiento fundamentalista.

¹⁹ Entre los términos más conocidos: **profetas** = persona que dice que todos está bien y que se tendrá mucho dinero; **apóstol** = persona “bendecida económicamente” por Dios y en capacidad de ser dirigente de la iglesia;

- b. Se justifica bíblicamente el sistema empresarial religioso en el delicado tema –al menos en América Latina- de la relación pobreza-riqueza, basándose en una “metafísica” contradictoria, pues allí lo material (“la prosperidad”) es el fin absoluto, como lo sería la “salvación” en la antigua gnosis²⁰.
- c. En el fondo, como ocurría en la exégesis gnóstica antigua donde “el mito antropocéntrico guiaba la misma exégesis”²¹ acá hay principios rectores de la lectura, interpretación y propuesta ética relacionadas siempre el desarrollo personal y prosperidad económicos: todo se reduce a una explicación bíblica centrada en el hombre²².
- d. Finalmente, y aunque se llaman y socialmente se les reconoce como “iglesias” estos grupos poco a poco operan una anulación de la persona de Cristo y la connatural visión cristiana del misterio de la Cruz que llenó el pensamiento y ardor misioneros de Pablo de Tarso (cfr 1Co 1, 15-22), y se trata de proponer un “dios de la prosperidad sin rostro cristiano”, es decir, evidentemente, una vuelta al Antiguo Testamento y la Teología de la Retribución material en una visión empobrecida de la misma.

(3) Propuesta Pastoral

Sin embargo, sea por su constante mutación como por los efectos de una crítica desde la Iglesia Católica como desde las comunidades cristianas no católicas, el fenómeno tan abundantemente extendido p.e. en América Latina es poco conocido por los Pastores en forma actualizada y global. **No se trata del mero fundamentalismo al que alude**

visión = proyecto de riqueza como objetivo de crecimiento económico; **semilla** = dinero que se da al grupo – mal llamado “iglesia”- para recibir a cambio prosperidad económica; **pacto**= el acto de depositar el dinero ofrendado o comenzar una acción económica; **padre espiritual** =otra denominación para el pastor que predica este tipo de teología; **pozo** = lugar del depósito del dinero; **promesas divinas** = la prosperidad económica que Dios dará; **mayordomía** = la “prosperidad que se persigue”; **ungido o bendecido** = quien a alcanzado los bienes materiales; **pecador** = el pobre y endeudado; **hombre de fe o tener fe** = abrir un negocio en el que se espera alcanzar la “prosperidad”.

²⁰ “Los gnósticos llegaron con rapidez a una síntesis doctrinal sin ataduras con el mundo: la Iglesia ha ido elaborando gradualmente su compromiso temporal. Desde el punto de vista de la utilidad ha prevalecido, razonablemente, la visión de San Ireneo, que la doctrina cristiana ha seguido cultivando, aunque desde un punto de vista teórico ambas conservan validez universal: la gnóstica, estrictamente metafísica, se impone por la fuerza de su teosofía, “somos, vivimos y nos movemos en Dios”, y se define por su inutilidad ante lo útil que le parece carente de provecho; la de Ireneo de Lyon, por la convicción de una teología histórica y cosmológica que valoriza lo aparentemente inútil para el espíritu, ya que puede prestar una utilidad suma al creyente al transportar su empleo de servicio (“hace os amigos de las riquezas injustas”) desde lo que es perecedero hacia lo que no muere (“para que seáis recibidos en las moradas eternas”)” GARCIA BAZAN, F., “Ricos y pobres. Las gratificaciones del injusto Mammón” en *Revista Bíblica* Año 57, 1995, 29-39.

²¹ Cfr FRIES, H., *Conceptos fundamentales de Teología* Madrid, Ediciones Cristiandad, 1979, 605-606.

²² Cfr *Idem*.

ampliamente el No. 29 del *Instrumentum laboris*. Por tanto se recomienda vivir un impulso al significado eterno de la Palabra de Dios en la Iglesia Católica y en su misión:

1) Mantener el análisis de la utilización de la Biblia por estos grupos y su creciente influencia social: un análisis no solo cuantitativo como suele hacerse, sino cualitativo, llegando a caracterizar los elementos que son claras deformaciones y manipulaciones de la Sagrada Escritura, así como propiciando una respuesta clara a los mismos en una buena formación bíblica unida a la catequesis²³.

2) Naturalmente, un análisis de tal magnitud requiere de su organización, ojalá por parte de la Pontificia Comisión Bíblica y aquellos que a un nivel de la Iglesia Católica universal puedan ayudar a la percepción profunda del fenómeno. Un segundo nivel de atención correspondería a las Conferencias Episcopales y sus Comisiones de Teología como auxiliares de los Obispos Diocesanos, los cuales en el cumplimiento de su deber de “custodios de la Palabra” según la Exhortación postsinodal *Pastores gregis*²⁴ en este caso de su “defensa” o justa *apologia pro Verbo Deo* ante la deformación masiva de que es objeto, se hallan muchas veces desprovistos de los elementos de estudio y definición de líneas pastorales.

3) Procurar el conocimiento y divulgación de una Teología Bíblica auténtica que nace de la relación entre la exégesis en sus diversas modalidades, la Teología Fundamental y Dogmática y la herencia de la Tradición Viva de la Iglesia, llegando a proponer “síntesis teológico-bíblicas” adecuadas a la comprensión de la Sagrada Escritura y de cara a las cuestiones ingentes que así la demandan: el significado de la vida y desarrollo humanos, la relación entre fe y progreso material, el significado de la oración cristiana y la respuesta divina, etc. liberándola del subjetivismo escondido en las interpretaciones materialistas de todo tipo²⁵ incluso desde el campo ecuménico para una adecuada apologética de la Escritura misma, al servicio de la vida en abundancia de quienes sufre el engaño “bíblico” de estos grupos pseudocristianos.

4) Formar adecuadamente a los futuros sacerdotes y catequistas para afrontar el fenómeno descrito, el cual no deja de suceder por aquella “sed de la Palabra de Dios” a la que se alude en el *Instrumentum laboris* como signo positivo de los tiempos actuales, debiendo señalarse sin embargo que el fenómeno de estos grupos no hace sino aumentar la frustración de los más pobres. Al decir de San Gregorio Magno es como un “dar de beber al sediento agua envenenada”. Los actuales y los futuros pastores del pueblo de Dios quedan invitados a conocer a fondo las graves repercusiones teológicas, antropológicas, éticas y espirituales en general que se derivan de dicho fenómeno de creciente atractivo para las reducidas clases medias de América Latina y otras regiones del mundo.

²³ Cfr BENEDICTO XVI *Discurso inaugural en Aparecida* 13 de Mayo del 2007

²⁴ Cfr JUAN PABLO II, Exhortación apostólica postsinodal *Pastores gregis* IV-VI

²⁵ RATZINGER, J. *Ponencia en el Aniversario de la Pontificia Comisión Bíblica* 1992

5) Procurar todos los medios, a Dios gracias hoy muy abundantes, para un contacto vivo con Jesucristo en su Palabra a través de las modalidades de la *lectio divina* o “lectura orante de la Palabra de Dios” que logre llenar la demanda de la misma entre los católicos y cristianos en general, salvaguardando la Palabra de Dios de todo abuso ideológico a través de una verdadera “mistagogía” con su identidad personal como “palabra hecha carne en Jesucristo, Hijo de Dios” (Jn 1, 14ss).